

APPENDICE

Dotti studenti studiati
imparati buon'esimpju d'ABC
la sedia cu cci sedi in eternitati
lu figliu di Maria ca Patri né.
Ci sunu tanti vergini beati
e 'nti lu munnu na regina c'è
tutti dicimmu nomi di lu Patri
e di lu figliu Spirdissantu
ammèn.

Gesù dici a Maria grazia e plena
domini stequia binidittu c'era
fruttu ventri ca to è di giustu vera
cumu di veru e puru lu chiamavu.
Ora pronobis Maria fu gravitera
peccatoribus Cristu natu era.
Nun potti stari cchiù in cielu
cum'era dunqui murì pir nui
e fu na stramera.

Cadì la nostra morti e Diu scinniu
calà din cilu 'nterra e s'incarnau.
Cum u na sfera di sulì già trasiu
senza nessuna macula tuceau.
Ppi discacciari lu nimicu: Diu,
Cristu din cilu ppi l'omu calau
trenta tri anni ncaminannu iu.
Mentri ca lu munnu riscattau.

A Maria si chiamà nostru Signuri
Ci dissi « Matri mia » mi 'nnaiu a iri.
Figliu unni va tu di tantu amuri.
Cunfurtu, spranza mia un tardu a viniri.
Aviti pacienza di li me dulura
ca tassata pacienza vugliu aviri.

Tiinivà figliu accù mi raccumannu.
Cum u' sula mi lassi e vò partiri.
Ca tu sulu mi circhi e m'addimannì.
Sula senza di Tia unni aiu a iri.
Nun vugliu ca t'arrassi di n'à pidata.
Figliu unni va Tu vugliu viniri.
Camini 'nsimi e m'insigni la strata.
Unni finisci Tu vugliu muriri.

Tocca muriri a mia « Matri amurusa ».
Cunfurtu e spranza mia ca mi manteni.
L'afflitta Santa matri lacrimusa
cunsulata di guai sospiri e peni
binidicitimi vui Matri Amurusa.
Ppi mia sulu, consigliu si teni
la me morti sarà vitturiusa
vugliu li piccatura strennu beni.

Ti binidicu li stinti e l'affanni
li novi misi mentri ca ti tinni
lu locu ca nascisti a tutti banni
diversi pinsera e di disigni
li chiova di la naca « Amuri ranni »
lu lattì ca ti detti di sti minni
chiamami a Jabicu, a Pitru e a Giovanni
persi l'amtu figliu e chi m'abbinni.

E pensa Cristu mentri ca partivu
tri di l'apustuli sò si nni chiamavu
Jabicu, Pitru, Giovanni cci iru
all'ortu di Gerusalemmi l'arrivaru.
Arrivata ca fici l'antu Diu
risguarda ncilu mentri in sò pinsau.
Li sidura di lu sangu ca spargiu
lu cunfurtu ca a tutti sarvau.

Giuda si nni paga di di li judia
di la munita sua trintun dinari
iddu cci dissi « lassati fari a mia »
ca iu a Gesuzzu v'aiu a dari.
Ca sunu quattru di na cumpagnia
a ccu abbrazzu e vasu i v'ata a pigliari.

Si misiru a caminari arrabbiati
Giuda davanti e apprissu li surdati
Marcu diciva all'autri « caminati ».
Nun facimmu ca s'ammuccia ppi la via
Cristu cci dissi a l'apustuli « pigliati ».
Sintu viniri na gran cumpagnia.
Ca vi susiti tutti a taliari.
Chissu ie Giuda ca veni ppi mia.

Ora veni ppi mia e già lu viditi
Giuda davanti e apprissu li surdati
Jabicu, Pitru, cari apustuli mia cchiù nun durmiti
Chi sonnu crudili impietati
Cari apustuli mia cchiù nun sintiti

Giovanni veni ca ppi caritati
Tu si l'unguntu di li ma feriti.
rifugiu di Maria summa buntati

Tuttu avisatu Guida l'abbrazzau
arrivata ca fici all'auto Diu
di nomi maistru lu chiamau
ma Gesù Cristu nun cci rispunnii
ccu l'ucchi n'terra e nun lu risguardau
ca era dannatu di quannu nasciu
Vasannu ca lu fici s'arrassau
lu detti in putiri a ddu populu rriu.

Iuda di Marcu lu primu arrivau
dicinnu a chiddi Ebrei tutti affirradi
accù ammu iutu circannu
già s'asciau e ora l'aviti in putiri e l'adurati.
Tannu la terra tri voti trimau
lu cilu quannu fu tuttu turbatu
Quannu la nova nti Maria arrivau
pigliaru la sò divina maistati.

Ora pensa la pietati ca faciva
quannu Giovanni nti Maria arrivau
Arrivatucci dissi: — Amata Matri
lu vostru Santu Figliu fu pigliatu
Tutta abbassata rispusti Maria,
la mamma ppi ssu puntu t'addivavu:
— Unni iè ma figliu ammizzu li judia
lu portanu e lu vunu cunnannatu.

Sà partutu Maria l'addulurata
ccu Giovanni, Nicodè, cara Maddia
sanu misu a mazzu a chidda strata
unni l'Eternu Diu passari avia.
Passa l'Eternu Diu a mizzi di chidda armata
l'afflitta matri vidiri lu vulia
Aviva la facci di sangu allacata
iera lu figliu e nun lu canusciva.

Ti chiangiu caru figliu abbidienti
la mamma ppi ssu puntu t'addivavu
si a mizzu tanti cani scanuscienti
Maria cumu lu vitti assimplicau
La Veronica si partì amursamenti
ccu lu velu la facci cci stuiav
e lu so Santu visi risplinnenti
tutta a lu velu 'mpiantu cci ristau.

Con cori duru ingratu e scanuscienti
a Gesuzzu purtaru in casa d'Anna
Anna cci dici chist'omu iè nnuccenti
Nun avi turtu e nun po' patiri cunnanna
Qual'è la causa e nun truvati nenti
e purtari lu vuliti a n'otra banna
li guai ca pati st'omu attortamenti
a causa di cumurtu vi dumanna.

Si alza la pleba e sunta Caifassi
Juda di Marcu la chiurma la smossi
dicinnu afferra chi t'arrassi
talè cumu tagliaru li baicossi
ora n'avitu a gudiri autri spassi.
Cun puru ca Tu c'hai li carni scossi?
E eia prestu allongammu li passi
nessun in pietati si cummossi.

Nessun si cummossi in pietati
n'trannucci li capiddi a la canina
tutti dicinu di na voluntati
trascinatilu chi avi ca nun camina
Gerusalemmi iva dicinnu ppi li strati
Avimmu truvatu accù misi ruvina
tutti dicinu unni lu purtati
nti Caifassu ca ni lu stramina.

Caifassu a Gesuzzu lu subiu
cu li manu ligati addinucchiuni
chi macchia avia aviri
giustu Diu ca era nittu e puru di piccati
Anna di lu barcuni cumpariu
ci dici a s'omu l'aiu, ntrinsicatu
cusi truvati cumu dicu iu
si mori s'omu lu munnu iè sarvatu.

A Diu purtaru ncasa di Pilatu
attaccatu forti ppi nun cci scappari
arrivannu a li porti fu chiamatu
iddu cci dissi: — Alà chi cc'è?
A Gesuzzu cci mustraru, iddu cci dissi:
— Chi è cunnannatu?
No di vossignuria sarà giustificatu.

Pilatu ca uti Erò di lu mmannatu
iddu era lu tuttu ed accunsintutu
anchi a lu figliu ad'à ammazzatu
ppi la malabbulenza ca c'avìa
cci dissi attiniti a caminari

ca sta vesta di Doria iè cunnannata
e si n'otra vota chista vesta
nun cumpari, di n'otra manera
sarà giustificatu.

A Gesù Cristo acchiammulu dui voti
nnanzi u tribunali di Pilatu
Pilatu nun, lu vulinnu cunnannari
di l'impiego ca avi sarà livatu
pirchè la so' spusa si l'avìa sunnatu
cci dici a s'omu nun lu cunnannari
e lu re di la gloria calatu
cunvertiti, chiffà nun ti dannari.

Si misiru a gridari a vuci forti
siddu Pilatu a st'omu nun cunnanna
cci iammu a gridari darriri li porti
ca Erodi nni lu manna di li stati.
Iddu cci stisi e lu liga a ben forti
a Gesù Cristo ccu na voglia tranni
tutti dicinnu cunnannatu a morti
e sangu nun c'iada a ristari a nuddi banni.

Gesuzzu era ligatu e caminava
e a lu munti Cravario sinni iva.
Pisanti era la cruci ca purtava
ca dava un passu e tri voti cadiva.
Ogni judia di chiddu ca cci trava
ppi vidiri cu megliu curpu cci faciva
lu sbruffu di la cruci ca purtrava
ca tuttu lu munnu ncuddu tiniva.

Cci unisci lu fiatu e cci l'addumannu
Eziu, Siziu, dissi l'auto Diu.
Cci dittiru citu ed aloi e si lu piglia
si lu pigliau ppi l'amuri miu.
L'aloj nti li labbra cci ristau
l'acitu, d'arrifriscu cci sirviu
divina e vina tuttu lu tagliau
fu tormentatu finu ca muriu.

Turmentu dittiru a vui Patri Amurusu.
Lu citu ccu na lancia vi tirau
vi fici un curpu tantu pitusu
v'apri lu Santissimu custatu
na stizza di ddu sangu preziosu
ci ini nti l'ucchi e la vista c'ia datu
e cumu vitti lu munnu luminusu
sinniminni di lu regnu beatu.

Juda di Marcu si susi e s'alzau
na voglia trannu a lu Signurì Diu
ccu rabbia na lanciata cci tirau
ca mezza faccia nterra cci scinniu
San Pitru nugu periculu guardau
Taglia n'arriccìa a ddu cani judiu
Gesù Cristu si cala e la pigliau
unni era la ferita lu jungiu.

A Diu purtaru a ddu munti Cravaniu
uuni era ddu gran cani desideriu
la cruci c'ianu stisu senza sbagliu
ppi Diu nun cci fu nuddu refigeriu
tutti cci ivanu cun cori fazariu
ficiru lu giustu malu imperiu
la morti di Diu fu nicissaria
ppi purtari a tutti a lu sò imperiu.

O desideriu o bona voluntati
c'abbrazzasti ssa cruci sangulara
già c'ianu stisu li carti sacrati
ppi avirli a la sò vista fragillati
travanu cumu li cani arrabbiati
ppi li pidi e li manu arrivaru
c'ianu chiantatu tri chiova spuntati
ppi darici tormenti e trapassari.

Maria a la cruci fici un gran lamentu
t'abbrazzasti a ma figli cci diciva
ini l'addivavu e Tu lu tenimentu
si nova mamma e si nova Maria.
Dammi na parti di li to tormenti.
Quannu nun viù a me figliu viù a tia.

Lu scisiru di la cruci e l'ammu datu
m'bbrazza e l'addulurata di Maria
Maria chiangiva l'uso figliu amatu
cunfurtu di la mamma cci diciva
Figliu di gloria stinnardu adoratu
quannu supra sti braccia ti tiniva
ora ti viù di sangu allacatu
murtu senza di nuddu a la strania.

Seppalliru ddu corpu sacratu e sinni iru
l'afflitta di Maria sula ristau
ppi cumpagnu a Giovanni cci lassaru
la pupilla di l'ucchi cci pirdiu .
A lu mumentu ca lu seppalliru
apriru lu sepulcru e nun ci lasciaru

cumu omu o la cruci muriu
e cumu veru Diu risuscitau.

S'innacchiana in cilu l'antu Diu Onnipotenti
ccu diddi si purtani li Patri santi
angiuli e santi felici e cuntenti
si guadinu lu paradisu triunfanti
Ninuzzu bellu infelici e cuntenti
discacciatu di Diu tra peni e chianti.

O Diu amanti la vita fici
ppi dari all'omu Paradisu e paci
iddu nni cunsola e a tutti
nni binidici e lu so' regnu a tutti nni compiaci.
Si vo' sapiri sti parti cu li fici
di Pietraperzia
Decu Niculaci.

Cristu si fici na navi d'argentu
e si l'ha fattu ccu tanta gentilia
si nni fici una in so' talentu
e manna in viaggu a so mamma Maria
Angiuli prosperatimi li venti
accussì prosperati l'arma mia
ladammucci lu Santu Sacramentu
evviva di lu Carminu, Maria.

COMUNITA' ECCLESIALI E GRUPPI SPONTANEI

Nell'interessante dibattito sviluppatosi lo scorso anno a Marsala, a conclusione del 3° Seminario di studi su « La religiosità popolare tra passato e presente », si evidenziò che, specie in questi ultimi tempi, parallelamente a un modello di religiosità tradizionale nell'ambito della Chiesa cattolica come istituzione e, spesso, in opposizione ad esso, andavano sorgendo altri modelli di religiosità che definemmo propri di altre comunità ecclesiali e, di conseguenza, decidemmo di tenere su questa problematica il nostro 4° Seminario di studi.

La decisione fu certamente interessante anche perché, e dal punto di vista antropologico e dal punto di vista ecclesiale, della collocazione ecclesiale di tali gruppi cosiddetti « spontanei », il loro sorgere e il loro operare all'interno o fuori della Chiesa è tutto da scoprire, da vivisezionare, da interpretare. Se, perciò, da un lato potremmo vantare il merito di esserci posti il problema, dall'altro non abbiamo valutato appieno le difficoltà alle quali andavamo incontro per mancanza di sufficiente letteratura, di approfondimenti sociologici e antropologici, di ricerche sul campo che non abbiamo nemmeno ora potuto condurre nella nostra provincia per la brevità del tempo a nostra disposizione ed anche per l'irrelevante presenza del fenomeno.

Quanto dirò perciò in questa tavola rotonda vuole essere appena l'apertura di una problematica e di uno studio che merita di essere ulteriormente condotto e approfondito.

La Chiesa — dice il documento base del convegno « Evangelizzazione e promozione umana » del 1975 — è un'unità organica e articolata in quanto popolo di Dio gerarchicamente strutturato. Perché essa possa assolvere al suo compito primario che è quello di evangelizzare le genti ha dunque la necessità di creare comunità che con le parole e con i fatti evangelizzano e promuovono unitariamente e articolatamente la liberazione e la crescita dell'uomo.

Gli Atti degli Apostoli descrivono il primitivo gruppo di Apostoli, che sotto l'influsso dello Spirito Santo, predicano la parola evangelica e formano nel Verbo, nel battesimo e nella carità la comunità dei primi cristiani. Da questo si deduce che la comunità cristiana non è un'associazione di buona volontà, di simpatie, di gente che vuole star bene o vuole raggiungere determinati scopi

materiali, ma un'opera di Dio, un comune ascolto, una comune fede, una comunione di amore.

Normalmente, nel nostro contesto pastorale tradizionale, tale comunità è la parrocchia secondo l'insegnamento dell'evangelista Giovanni (1, 1-4) « Ciò che era fin dal principio, ciò che noi abbiamo sentito, ciò che abbiamo visto con i nostri occhi, ciò che abbiamo contemplato e che le nostre mani hanno toccato del Verbo della vita... noi ve lo annunciamo, anche a voi, affinché anche voi siate in comunione con noi. E la nostra comunione è con il Padre e con il suo Figlio Gesù Cristo ».

E' una comunione che sorge tra i testimoni e i loro immediati uditori, comunione che non è solo orizzontale, fondata solo sulla simpatia e sull'approccio comunicativo, ma anche verticale, addentrandosi nel mistero del Padre e del Figlio.

Questa comunità ecclesiale, fondata su una comunione di amore, che ha maturato in sé l'ascolto del Vangelo, che ha la Parola dentro, sa esprimerla e sa annunciarla, che partecipa ai sacramenti della salvezza, ordinata gerarchicamente nella struttura della Chiesa, esprime un modello di religiosità, per così dire, ufficiale e tradizionale.

Si potrebbero fare, evidentemente, molte ipotesi di comunità diverse, perché non esiste un solo modello. Vi sono comunità che definirei emozionali, che si formano soprattutto fra i giovani, che hanno vitalità, circolazione di idee, di pensiero, che conquistano e che trascinano entusiasticamente, che creano una comunicazione di fede, ma, spesso, non hanno un minimo di stabilità. Esistono comunità più formate, che hanno raggiunto una certa solidità, che vivono un'intensa vita cristiana e che operano inseriti formalmente nella parrocchia, che sono momenti di evangelizzazione, obbedienti alla gerarchia: sono l'Azione Cattolica, la Pia Opera S. Vincenzo, le associazioni mariane, le confraternite, ecc.

Vi sono poi gruppi che, pur essendo sempre in seno alla Chiesa, sono nati dal bisogno di confrontare la propria fede con la realtà nella quale sono immersi, di sottoporre a nuova verifica il principio secondo il quale la priorità costituita dal bene comune può essere salvata solo da coloro i quali vi si sottomettono in piena coscienza e libertà; sono nati da bisogni di isolamento, di comunicazione spirituale, di « umanizzazione », di intimità umana per acquistare maggiore interiorizzazione e spiritualizzazione, da una « nuova » carica di carità che non può accontentarsi di essere una dolce filantropia, ma deve ritrovare tutto il vigore energetico conferi-

tole da Cristo per stimolare il cristiano a costruire un mondo migliore e spingerlo alla testa di coloro che lottano per un accrescimento dell'umanità.

Sono da inquadrarsi in queste istanze e in queste prospettive, ad esempio, i movimenti dei « focolarini » e dei « GEN » (Generazione Nuova dei « focolarini », il movimento dei giovani « focolarini ») di « Comunione e Liberazione », dei « Carismatici ».

I « focolarini » si impegnano per la formazione di un cristianesimo autentico, comunitario, basato sull'amore che non è « sentimentalismo né entusiasmo e nemmeno attivismo. Deve essere qualcosa che si esprime in tutti i vari aspetti della nostra esistenza... » (1), che li porta a mettere in comune tutto quello che possiedono, perché, come i primi cristiani, esprimono la vitalità del corpo mistico nell'unità di tutte le sue membra: un cuor solo ed una anima sola.

Il movimento di « Comunione e Liberazione » si caratterizza per un costante riferimento al messaggio evangelico e al magistero della Chiesa, per un integralismo cattolico che ripropone forme e modelli di religiosità tradizionali e che, per disporre all'azione politica e preparare la soluzione dei problemi sociali, postula cattolici veramente e interamente istruiti nella dottrina della Chiesa, specialmente in materia sociale, capaci di dare alla vita un'ispirazione autenticamente cristiana.

I « carismatici » si caratterizzano per un bisogno di comunione spirituale, di maggiore interiorizzazione, per una maggiore fede nello Spirito che suscita in loro, quando sono riuniti in assemblea, particolari capacità, carismi, quali quello della profezia, della guarigione, del parlare lingue diverse, in prevalenza l'aramaico, la lingua di Gesù. Mi sembrano perciò sovraccarichi di sentimentalismo e di fanatismo che sono poi le costanti di tanti altri gruppi similari che, pur partendo da matrice cattolica e da istanze religiose intimiste e comunitarie valide, finiscono facilmente col degenerare. Valga per tutti l'esempio della comunità del « Regno di Maria coredentrica » balzata ancora una volta in questi giorni all'onore della cronaca per avere vegliato in preghiera per otto mesi il cadavere del suo capo spirituale, l'ex sacerdote Domenico Ferraro, in fase di avanzata decomposizione per imperfetta mummificazione.

Ma vi sono altri gruppi che, partendo dalla stessa matrice

(1) CHIARA LUBICH: « Colloqui con i Gen » - Città Nuova Editrice.

cattolica, si sono posti in polemica o con il modello di religiosità trazionale o con la gerarchia o, addirittura, con lo stesso insegnamento della Chiesa. Sono quei gruppi « spontanei » del dissenso o della diaspora che partono dalla convinzione che l'ortodossia cristiana si sia ridotta a « conformità puramente intellettuale », ad un insieme di verità teoretiche ed ai relativi enunciati, mentre il mondo reclama oggi azione, o che partono da un bisogno, per lo più intellettualistico, di contestare la Chiesa come istituzione e come magistero in quanto, affermano, non trovano in essa una testimonianza capace di porsi in forma incisiva nel contesto della storia con tutti i suoi attuali problemi.

Già nel febbraio del 1952 P. Ernesto Balducci aveva fondato il gruppo del « Cenacolo » come volontà di superare la tradizione organizzativistica dei vari gruppi cattolici tradizionali e di far sentire più concretamente la presenza dei cattolici in direzione dei più diseredati. Anche Giorgio La Pira fu vicino a questo gruppo che finì col passare alla Democrazia Cristiana quando si trattò di mandare lo stesso La Pira al comune di Firenze.

Il gruppo fiorentino di Don Borghi, prete operaio, intendeva fare incontrare la Chiesa con il mondo del lavoro, mentre il gruppo più intellettualistico di Don Rosadoni si poneva in posizioni di più aperto contrasto con la Chiesa. Don Rosadoni affermava, infatti, che la comunità dei credenti ha un valore in sé, nel suo modo di vivere la fede e che, pertanto, il suo gruppo non si poneva « fuori » della Chiesa, ma era la Chiesa che si era posta « fuori » dal Vangelo, per cui la necessità di rifondare una chiesa-comunità che rifiuti strutture prestabilite.

Nel 1968 la crisi di appartenenza alla Chiesa esplodeva in forme macroscopiche presso strati sociali — studenti e lavoratori — che mai nel passato l'avevano sperimentato.

Nei giovani si era fatta strada la convinzione che « la storia insegna che ideologie ed utopie, a lungo andare, hanno servito da freno allo spirito umano: bisogna perciò che lo sforzo sia sempre accompagnato dalla critica e dal dialogo, non soltanto in teoria e a parole, ma nei fatti » (2). I giovani contestano tante cose, tante ideologie e sembra che vogliano dare al mondo una concreta speranza di rinnovamento. Sul piano più schiettamente religioso a loro si presentano due vie da percorrere: o il distacco dall'istituzione

(2) S. SALTERS STERLING: « La crisi dei giovani » in « Concilium », 9 (1969).

ecclesiastica e la fine della prospettiva religiosa o l'elaborazione di una nuova esperienza di fede. La polemica antireligiosa ha funzione di primo piano come momento di distacco e rottura dal mondo cattolico tradizionale, mentre l'impegno sociale è elemento di stimolo per un orientamento politico a fianco della classe operaia. « Per i cristiani della diaspora — scrive Della Pergola — il lavoro si configura come compito « dentro la classe », fuori della Chiesa istituzionale, all'interno di una chiesa utopica (che « non c'è »), prefigurazione di una redenzione globale dell'uomo, ma tutta giocata « nell'aldiqua » » (3).

Sorgono quindi le varie « comunità di base », quali la comunità dell'Isolotto, del Vingone, della Resurrezione, gruppi di credenti passati dalla fede tradizionale a quella « nuova » sotto la spinta di una serie di fattori: esistenza di un tessuto comunitario, scelte politiche elaborate insieme, repressione ecclesiastica e anche civile, guida di leaders significativi sia ecclesiastici che laici. Ad esempio il movimento « 7 novembre » « ribadisce la propria visione ed esperienza « aperta » di chiesa quale mondo e umanità chiamati da Cristo alla fede e all'amore dentro tutte le lotte di liberazione dell'uomo in una scelta fondamentale della classe degli oppressi e degli sfruttati ».

Accanto a questi gruppi che, usando una nomenclatura politica, potremo definire « di sinistra », sono sorti altri gruppi che, in contrapposizione, possiamo definire « di destra »: sono, ad esempio, la comunità di Albano e il gruppo di « Civiltà cristiana » che si rifanno al vescovo francese Mons. Lefebvre, uno dei leaders della minoranza conciliare contro la libertà religiosa, contro l'introduzione della lingua volgare nella liturgia, contro l'ecumenismo, contro la collegialità episcopale.

Tutti questi gruppi « spontanei » o gruppi « della diaspora » o « del dissenso », a mio modesto avviso non sono riusciti a creare una coscienza alternativa di massa e sono finiti per diventare, senza volerlo, gruppi di élite, sono finiti per chiudersi in un isolamento arido, in esperienze che non portano alla costruzione di una comunità alternativa. Il gruppo resta in piedi probabilmente perché per i suoi aderenti rappresenta bene o male l'ultima risposta ad un'esigenza religiosa alla quale non si sa rinunciare, ma, il più delle volte, attraverso l'esperienza di gruppo, si è arrivati all'estinzione

(3) G. DELLA PERGOLA: « Ideologie politico-sociali dei cattolici italiani nel dopoguerra » in « Testimonianze » n. 150 (1972).

della problematica religiosa o per l'assorbimento sempre più totale da parte dell'ingranaggio politico o per un disinteresse che si è andato sempre più maturando nei riguardi della stessa religiosità.

Vorrei ora concludere con un breve riferimento alla situazione della nostra provincia. Dicevo che il fenomeno è irrilevante e che avrebbe richiesto più tempo e più disponibilità per una ricerca sul campo. Dalle notizie raccolte, fra tanto riserbo e tanta ignoranza, e dalle mie personali esperienze, mi si consenta di dare solo una traccia che altri più meritoriamente potrà sviluppare.

Il primo gruppo ecclesiale sorto a Trapani e che ebbe al suo sorgere tanto entusiasmo di adesioni fu quello dei « focolarini » che si polarizzarono attorno ad un medico di grande fede e di encomiabile pietà, il dott. Nicasio Triolo, il quale, dopo l'esperienza trapanese, partì per il Cameroun con una comunità di « focolarini » missionari e da circa vent'anni vive ed opera in quella regione dove, con il ricavo della vendita del suo cospicuo patrimonio e con la generosità di altri « focolarini », ha costruito ed attrezzato un moderno ospedale.

« Comunione e liberazione » è presente in alcune città della provincia come Alcamo e Castellammare, ma non è riuscita ad inserirsi attivamente nelle strutture politiche e sociali, rimanendo un movimento di élite, di studenti e professionisti, senza riuscire ad interessare il proletariato.

Presenti pure i « carismatici », ma la loro presenza sembra molto limitata e frammentaria.

Da poco è in via di costituzione un movimento di universitari cattolici che è formato da universitari che hanno abbandonato la FUCI perché la ritengono troppo politicizzata e che intendono tornare alla purezza della fede cattolica e della pratica religiosa.

A Trapani è presente un gruppo ecclesiale autonomo, il Nucleo Laico Missionario, che si è organizzato da circa dieci anni attorno ad un ex dirigente dell'Azione Cattolica e delle ACLI, senza uscire dall'ambito della città. Il gruppo intende sollecitare negli aderenti l'esercizio della carità non solo a favore delle opere missionarie, ma anche nei confronti dei fratelli separati con contatti con le altre chiese nello spirito ecumenico del Vaticano II. Le assemblee si svolgono o in Chiesa o in casa di uno del gruppo dove la celebrazione della Messa o il ricordo di un defunto è occasione per la raccolta di fondi per le Missioni.

Tentativi di costituzione di gruppi del dissenso si sono presto esauriti anche perché i sacerdoti attorno ai quali si erano po-

larizzati hanno finito — così come è accaduto in altra provincia per le comunità di Favara e de « La scelta » — per abbandonare l'abito talare, sposarsi e dedicarsi ad altra attività professionale per mantenere la famiglia.

Le difficoltà da me incontrate per preparare questa modesta comunicazione, dovute alla assoluta mancanza di letteratura e ad una certa chiusura nei confronti del problema da parte degli ambienti cattolici, mi suggeriscono una considerazione: la mappa della cristianità e dei modelli di religiosità in Italia è ancora tutta da fare, gli atteggiamenti religiosi dell'italiano, sommariamente per il passato etichettato come cattolico, sono tutti da studiare e dal punto di vista antropologico e dal punto di vista sociologico. Avere portato una pietra alla costruzione di questo studio con questo nostro seminario ed avere provocato, come ci auguriamo, interessi e problematiche è motivo di soddisfazione e di validità di questi nostri incontri.

Antonio Calcara

BIBLIOGRAFIA

- « **Evangelizzazione e promozione umana** » documento-base e traccia del Convegno di Roma del 1975.
- S. DIANICH: « **La Chiesa mistero di comunione** » - Marietti, Torino, 1977.
- E. CAMBON: « **L'ortoprassi** » - Città Nuova Editrice Roma.
- Raccolta rivista « **Testimonianze** » - Firenze.
- Raccolta rivista « **La Rocca** » della Pro Civitate Cristiana di Assisi.
- B. D'AVANZO: « **Tra dissenso e rivoluzione** » Guaraldi Editore, Bologna.
- BUSSETTI, CORBETTI, RICARDI: « **Religione alla periferia** » Edizioni « **Il Mulino** » - Bologna.